

日三身者清淨法身汝之性也圓滿報身汝之智也千百億化身汝之行也。頓悟入道要門論上、問、東四智成三身者、幾個智共成一身。幾個智獨成一身。此三身亦假立名字分別。只令未解者看。若了此理、亦無三身應用。何以故、為體性無相、從無住本而立。亦無無住本。若離本性別說三身即名有身無智。四智不離本性。若離本性而說三身。故曰有身無智。若悟三身無有自性即名四智菩提。三身從一自性而生、非三身中各有一自性也。○大乘莊嚴論、轉八識成四智。東四智成三身。故既悟三身之無有自性。即明三身由四智而成也。○四智菩提、即四智之智慧也。聽吾偈曰、

自性具三身

言各人自性中皆有二身。

發明成四智

頓悟入道要門論上、問、轉八識成四智。東四智成三身。幾個識共成一智。幾個識獨成一智。答、眼耳鼻舌身、此五識共成所作智。第六是意、獨成妙觀察智。第七心識、獨成平等性智。第八含藏識、獨成大圓鏡智。

聞緣超然登佛地

言不必不聞不見、屏絕外緣、已能直入佛地。

吾今為汝說、諦信永無迷諦、審實不虛義。

信、更無疑念也。

莫學馳求者

莫學、猶言勿效。馳求、向外馳求也。○血脈論、馳求覓佛、元來不得。

終日說

菩提

此言莫學向外馳求、不向自性中求、雖終日說菩提、而終不得菩提也。

通再啟曰、四智之義、可得聞乎。師曰、既會三身、便明四智。何更問耶。

轉八識成四智。東四智成三身。三身既會、未有不明四智者。故曰何更問耶。

若離三身、別談四智。此名有智無身。即此有智、還成無智。

試以造屋喻之。四智如材料。三身如房屋。若離三身而別談

四智、猶離房屋而但講材料。此名有材料而無房屋。雖有此

材料、還與無材料相同。復說偈曰、

大圓鏡智性清淨

自性清淨、喚為鏡智。○唐釋慧海云、湛然空寂、圓明不動、即大圓鏡智。○三藏法數十四、一、大圓鏡智。謂如來真智、

本性清淨、離諸塵染、洞徹內外、無幽不燭、如大圓鏡、洞照萬物、無不明了、是名大圓鏡智。平等性智、心無病。唐釋慧海曰、起愛憎、即是一性空。二性空、即平等性智。○三藏法數十四、二、平等性智。謂如來觀一切法、與諸眾生皆悉平等、以大慈悲心、隨其根機、示現開導、令其證入、是名平等性智。○有隔礙相、則為有病。若無隔礙、萬法流通、更無滯著、故為無病。

妙觀察智見非功。唐釋慧海云、能入諸根境界、善能分別、不起亂想、而得自在。即是妙觀察智。○三藏法數十四、三、妙觀察智。謂如來善能觀察諸法圓融次第、後知眾生根性樂欲、以無礙辯才、說諸妙法、令其開悟、獲大

安樂、是名妙觀察智。○案六識、七識、歷歷事行、練磨純熟、應機接物、任運不涉計度、頓時觀察明了、不假功成、故云非功也。

成所作智同

圓鏡

應所成辦、喚爲所作智。○唐釋慧海云、能令諸根隨事應用、悉入正受、無二相者、即是成所作智。○三藏法數十四、四、成所作智。謂如來爲欲利樂諸衆

生、故普於十方世界、示現種種神通變化、引諸衆生、令入聖道、成本願力所應作事、是名成所作智。**五八六七果因轉** 識中之

前五識也。如眼之能見色、耳之能聞聲、鼻之能辨臭、舌之能別味、身之能知冷熱、對

於色聲香味觸之五塵、有能起五種識之性也。○八者、八識中之第八識也。又名阿賴

耶識。又名藏識。凡爲世間萬物之本之種子、皆收藏於此識之中也。前五識、及第八

識、皆屬於果。○六者、八識中之第六識也。因前五識之感覺、而起分別判斷之作用。

故名曰意識。○七者、八識中之第七識也。名曰末那識。因六識分別五塵好惡、而

由此識傳送相續執取。故又謂之我見識。第六識、及第七識、皆屬於因。○果因轉者、

即憍山大師所謂六七一識因中

但用名言無實性

人天眼目下注、但用名言無實性。轉名不轉體也。○

先轉、五入一體至果乃圓也。傳燈錄五注、但轉其名、而不轉其體也。○此言轉八識成四智、在文字上則謂之

轉。在實性(又名自性、又名自心、自本性、真如)上則無所謂轉也。迷則爲識、悟則

爲智。在實性固

無所改變也。若於轉處不留情 心迷則爲識、心悟則爲智。一悟悟至

永處那伽定 起信論法藏序、雖復繁興鼓躍、未始動於心源。○筆削記一、繁、多

也。興、起也。繁、則染淨多途。興、則新新生起。○欲長保其壽、俟

彌勒佛出世、以此爲願力者。名曰那伽定。○人天眼目下注云、那伽定者、此曰龍定。龍常靜思念攝、故有定力。能現大變。佛有四威儀而常在定、故喻龍也。

○原註、如上、轉識爲智也。教中云、轉前五識爲成所作智。轉第六識爲妙觀察智。轉第

七識爲平等性智。轉第八識爲大圓鏡智。雖六七因中轉。五入果上轉。但轉其名、而

不轉其體也。按已上六十七字。考大藏經刻本、及明刻本。均作小字。惟近刻

本誤作大字。與壇經原文相混。非是。故仍作小字而冠原註二字以別之。

○慈山大師夢遊集一、示周賜孺曰、周子請益法相宗旨。老人因揭六祖識智頌曰、大圓

鏡智性清淨。平等性智心無病。妙觀察智見非功。成所作智同圓鏡。五八六七果因轉。

但轉名言無實性。若於轉處不留情。繁興永處那伽定。此八句、發盡佛祖心髓、揭露

性相根源。往往數寶算沙之徒、貪多嚼不爛、概視此爲閒家具、曾無正眼觀之者。大

可憫也。咸謂六祖不識字、不通教、何以道此。殊不知佛祖慧命、只有八個字包括無

餘。所謂三界唯心、萬法唯識。以唯心故、三界寂然、了無一物。以唯識故、萬法縱然。

蓋萬法從唯識變現耳。求之自心自性、了不可得。所以佛祖教人、但言心外無片事可

得。即黃梅夜半露出本來無一物。即此一語、十方三世諸佛、歷代祖師、盡在裏許摩

不破。故衣鉢止之。即一派五宗、都從此一語衍出。何曾有性相之分耶。及觀識智頌、

略爲注破。若約三界唯心、則無下口處。因迷此心變而爲識、則失真如之名。但名阿

賴耶識。亦名藏識。此識乃全體真如所變者。斯正所謂生滅與不生滅和合而成。乃真

妄迷悟之根。生死凡聖之本。楞伽云、藏識海常住。境界風所動。洪波鼓冥壑。無有斷

絕時。既云藏識即阿賴耶。而又云常住。則本不動也。然所動者非藏識。特境界風耳。

偈云、前境若無心亦無。是則取境界者、非藏識、乃生滅心耳。此生滅心強名七識。其

實是八識之動念、而謂生機。若此機一息、前境頓空、而六識縱能分別、亦無可寄矣。若前五識原無別體、但是藏識應緣之用。獨能照境、不能分別。故曰同圓鏡。其分別五塵者非五識。乃同時意識耳。故居有功。若不起分別、則見非功矣。由是觀之。藏識本真、故曰性清淨。其過在一念生心。是為心病。有生則有滅。惟此生滅、如水之流。非水外別有流也。但水不住之性。見有流相。有流則非湛淵之水明矣。故楞伽二種生住滅、謂相生住滅、流注生住滅。此二種生滅、總屬藏識。生滅不滅、則前七識生。生滅若滅、則唯一精真。其真如之性自茲復矣。復則識不名識而名智。故曰心無病。六祖大師所頌、約轉八識而成四智。大圓鏡智、藏識所轉。平等性智、七識所轉。妙觀察智、六識所轉。成所作智、前五識轉。以妄屬藏識之用。故真亦同圓鏡。然六七二識、因中先轉。五八一體、至果乃圓。如此觀之。識本非實、而妄有一用。故曰但轉名言而已。換名不換體也。且此體不在禪定修行。唯在日用一切。聖凡同時轉之。唯在留情不留情之間、故有聖凡迷悟之別。周子有志於此。諦向日用轉處著眼。試定當看。

通頓悟性智。遂呈偈曰、

三身元我體。

往時求三身於身外、今依師教、忽知三身元是在我體內。

四智本心明。

昔以為得菩提後、方可得四智、今乃

知四智本於自心。心悟則轉八識已成四智。

身智融無礙。

身、三身。智、四智。三身以四智為體。四智以三身為用。體用合一、故曰無礙。

應

物任隨形。

金光明經四天王品云、佛真法身、猶如虛空。應物現形、如水中月。○法華經普門品、佛告無盡意菩薩。善男子。若有國土眾生、應以佛身得

如來重誡。佛子奉行。(主教存誠)
梵網云、不作國賊。不謗國主。
纓絡云、不漏國稅。不犯國制。

(古蘭經云繳納天課。必先施捨濟貧)

度者、觀世音菩薩即現佛身而為說法。應以辟支佛身而為說法。應以聲聞身而為說法。應以梵王身而為說法。應以帝釋身而為說法。應以釋身而為說法。應以自在天身而為說法。應以天大將軍而為說法。應以毘沙門身而為說法。應以小王身而為說法。應以居士身而為說法。應以宰官身而為說法。應以婆羅門身而為說法。應以長者居士宰官婆羅門婦女身而為說法。應以童男童女身而為說法。應以童男童女身而為說法。應以天龍夜叉乾闥婆阿修羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽人非人等身而為說法。應以執金剛神得度者、即現執金剛神而為說法。無盡意、是觀世音菩薩、成就如是功德、以種種形遊諸國土、度脫眾生。

起修皆妄動。 本具身智、何勞修治。若有修治、皆是妄動。

守住匪真精。 執守三身四智、亦不是。○上文言無住者人之本性。今若守住、非本性矣。故云匪真精也。

妙旨因師曉。 妙旨、三身四智之旨也。○筆削記一、終實圓理、故曰妙旨。

終亡染汚名。 亡、無通。○馬祖道一禪師云、道不用修、但莫污染。○悟自性之身智、亡假名之染汚。